

APORTES PARA LA COMPRESIÓN DEL MUNDO
MUSULMAN.
EL CONCEPTO DE DJIHAD: ESTADO DE LA CUESTIÓN
Y DEFINICIONES.

*Diego Melo Carrasco**
Universidad Adolfo Ibáñez
diego.melo@uai.cl

RESUMEN

El presente artículo analiza, en breves líneas, las diversas interpretaciones que la historiografía reciente ha otorgado al concepto Djihad. A partir del estado de la cuestión, se propone definir concretamente cual es real significado del término indagando en sus dimensiones físicas y espirituales. Todo lo anterior como una contribución para una mejor comprensión del mundo musulmán.

Palabras claves: Religión, Djihad, Islamismo.

ABSTRACT

This article analyses the different interpretations that modern historiography has given to the concept djihad. From this point it is suggested defining specifically what the real meaning of the term is by investigating its physical and spiritual dimensions. The whole study is a contribution to a better understanding of the Moslem world.

Key words: Religion, Jihad, Islamism.

Estado de la cuestión

I

En una gran cantidad de estudios, la relación existente entre los conceptos de Cruzada y Guerra Santa es fundamental para comprender los sucesos que se sucedieron durante el período. No obstante, contrasta esta situación con respecto a lo que sucede con el concepto *Djihad* y su real significado. Este, por lo general, tiende a ser homologado o comprendido como Guerra Santa, una Guerra Santa por la propagación de Islam, que en último término busca la conversión. Esta visión, compartida por una gran cantidad de autores clásicos, limita este concepto sólo a su dimensión física, no observando aquella espiritual que es la que —en gran parte— lo define.

* Licenciado en Historia, Universidad Católica de Valparaíso; Magister © en Historia, Universidad Católica de Valparaíso; Miembro de la Sociedad Chilena de Estudios Medievales; Profesor de Historia Medieval de la Universidad Adolfo Ibáñez.

Este es el caso de Rene Grousset, quien tanto en su excelente estudio titulado *Histoire des croisades et du Royaume Franc de Jérusalem (III tomos)*, como en aquella llamada *L'epopée des Croisades*, hace un profundo estudio del problema factual que atañe a las cruzadas, reuniendo una gran cantidad de información pero adoleciendo de un tratamiento conceptual profundo con respecto del *Djihad*. No obstante, la Guerra Santa cristiana si se aborda siendo, muchas veces, un elemento medular en el estudio. En este mismo sentido, Steven Runciman en su *Historia de las Cruzadas (III tomos)*, plantea similitudes con respecto a la obra de Grousset, pero privilegia y ahonda en las problemáticas y relaciones históricas por sobre el relato factual. Pese a este intento, para él autor *Djihad* y Guerra Santa revisten similar realidad..

Continuando la línea de investigación de Runciman, encontramos el estudio de Regine Pernoud titulado *Les Croisés*. En este, la medievalista francesa hace gala de sus conocimientos en trabajo de archivo, presentándonos una mirada desde la perspectiva de los actores históricos que participan en las cruzadas, mostrando, finalmente, la percepción que los diferentes grupos tienen del proceso histórico, así como su responsabilidad en el mismo. En un enfoque más conceptual, la obra de Zoe Oldenbourg titulada *Las Cruzadas*, presenta aquellos elementos místicos que componen la Guerra Santa cristiana. Pero en general, nada que se relacione con el *Djihad*.

Desde la perspectiva del materialismo histórico, la obra de M.A. Zaburov, *Historia de las Cruzadas*, indaga en el conflicto de la lucha de clases que aparece en las cruzadas, y lo postula como un elemento principal para entender la característica de este movimiento promovido por una Iglesia con ansias de poder y una clase dirigente de carácter feudal, contra una clase proletaria más ignorante. Este estudio, ni siquiera se detiene en el problema de la Guerra Santa, ni menos en el del *Djihad*. Es más, establece dura una crítica a aquellos historiadores que exaltan la Guerra Santa como causa de las cruzadas, privilegiando lo material y económico, por sobre cualquier consideración espiritual.

II

Más literario y anecdótico, pero sin desconocer su rigor, la obra de Harold Lamb, *Historia de las Cruzadas (III tomos)*, también presenta ambos conceptos como uno sólo; en el caso de la obra de Alphonse Dupront titulada: *La Cristiandad y el concepto de Cruzada*, el concepto de Guerra Santa se analiza con profundidad, no dando mayor importancia al *Djihad*.

Por otra parte, existe una gran cantidad de manuales que se adscriben a la tendencia historiográfica que siguen las obras anteriormente comentadas. Este es el caso de los manuales de Historia de la Iglesia de Herting, L., *Historia de la Iglesia*; Jedin, H., *Manuel de Historia de la Iglesia*; Knowles, M.D., *Nueva Historia de la Iglesia Tomo II, La Iglesia en la Edad Media*, y Willinston Walker., *Historia de la Iglesia Cristiana*.

Otra línea de investigación ha sido aquella desarrollada por autores que han participado en obras colectivas aportando con sus estudios monográficos a éstas. Este es el caso de la *Cambridge Medieval History*. En el Tomo VI titulado: *The Victory of the Papacy*, William Stevenson, presenta el artículo denominado "The First Crusade" en este el autor indaga en las causas del movimiento de cruzada, pero no trabaja el tema del *Djihad* con detenimiento, ni tampoco la visión musulmana del

problema, más bien, se centra en la percepción que hay en Occidente con respecto al problema de la peregrinación, la Guerra Justa y la Guerra Santa. Dentro de esta misma obra encontramos el estudio de Charles Letbridge "The Kingdom of Jerusalem 1099-1291", en donde se toca el tema del *Djihad*, pero sin hacer grandes precisiones conceptuales; y, sobre todo, desde el punto de vista que tiene éste como contraofensiva ante el avance cristiano.

Finalmente, y enmarcada dentro de las mismas directrices, se encuentra la obra de C.W. Previte-Orton, *The Shorter Medieval History*. Ésta consta de dos tomos, y es un resumen de la *Cambridge Medieval History*. Su mérito consiste en ordenar las temáticas tratadas dándoles un orden cronológico lo cual la transforma en un excelente manual de estudio. Sin embargo, tampoco se trabaja con claridad la problemática que subyace al *Djihad* y la diferenciación que este tiene con respecto a la Guerra Santa cristiana.

También existe una corriente de islamistas occidentales que en sus obras tampoco han dado mayor importancia al tema del *Djihad*, como sucede con las obras de Gustave Von Grunembaun, *Medieval Islam*; Phillip Hitti, *El Islam, Modo de Vida*, y la de Bertold Spuler, *The Muslim World, a historical Survey*".

III

Por otra parte, existe otra una vertiente historiográfica que se ha preocupado del estudio y definición del concepto *Djihad*, sus orígenes y desarrollo. En este sentido, básico resulta el trabajo publicado por E. Tyan en la *Encyclopédie de l'Islam*, allá por 1965, titulado "Djihad". En este se presenta la trascendencia e importancia que tiene este concepto, así como las dimensiones que involucra.

Siguiendo los lineamientos propuestos por Tyan, encontramos obras como las de Maurice Gaudefroy-Demombines, titulada *Mahoma*. En esta se estudia la vida del profeta, así como la tradición por él establecida; y también las de H.A.R. Gibb, *El Mahometismo*; Emile Dermenghem, *Mahoma y la tradición Islámica*, y Erwin Rosenthal, *El Pensamiento Político en el Islam Medieval*.

Entre algunas de las obras actuales que desarrollan una conceptualización clara con respecto del *Djihad*, mostrando las diferencias que este tiene con el de Guerra Santa, están las de Roger Garaudy, *Promesas del Islam*; Alessandro Bausani, *El Islam en su Cultura*; Sachiko Murata, *The Vision of Islam*; John Espósito., *El Desafío Islámico*; Bernard Lewis, *Los Árabes en la Historia*, y del mismo, *El Oriente Próximo*. Dos mil años de Historia; James Turner Johnson, *The Holy War Idea in Western and Islamic Traditions*, y el artículo de Peter Partner "Guerra Santa, Crociate e "Jihad": Un tentativo di definire alcuni problemi", en: *Studi Storici*, Revista Trimestrale Dell'Istituto Gramsci, nº 4, Ottobre-Dicembre 1995, anno 36. Todas estas dejan en claro las diferencias existentes, analizando el *Djihad* desde el punto de vista de su profunda concepción espiritual y material, considerándose aportes significativos en el tema en cuestión.

* * *

Muchos estudiosos musulmanes se han adherido a esta visión histórica del problema del *Djihad*, su definición y sus características, aportando desde el estudio de la doctrina y la Tradición Islámica. Estas obras poseen la virtud de estar escritas por verdaderos especialistas, pero a la vez, se debe trabajar como sumo cuidado puesto

que algunas rozan el plano propagandístico. En este sentido, se debe hacer una selección muy cuidadosa considerando aquellos aspectos que son relevante para el tema. Dentro de esta categoría de investigación se enmarcan las obras de Muhammad al Bûfi, *Djihad in Islam. How Understand and Praticce it*. Este es un profundo estudio histórico de su origen, desarrollo y la forma de llevarlo a cabo.; la de Mohammad el Hofy, *L'Islam . La tolerance de l'Islam*, 1969. En ella se presenta una visión sinóptica del problema del *Djihad*, pero sobre todo un profundo estudio sobre la guerra en el mundo islámico. Finalmente, es importante destacar el análisis exegético de Al- Allamah Sayyd en el *al-mizân an exegesis of the Quran*; el trabajo exegético siempre es importante, sobretodo si los conceptos que se están trabajando tienen un origen en la tradición religiosa que se ha creado apartir de las sagradas escrituras del Islam.

Consideraciones en torno al concepto Djihad : Contextos conceptuales

I

La historiografía tradicional¹ ha desconocido -o minimizado - la carga conceptual que involucra el concepto de *Djihad*. Por lo tanto, para dar respuesta a esta afirmación, es necesario establecer una definición y análisis del concepto.

La palabra *Djihad* etimológicamente significa "esfuerzo"; esta noción aparece en otros conceptos que surgen a partir de la raíz triconsonántica "J.H.D", como por ejemplo: *Mujtahid*, que es aquel que se esfuerza en el estudio de la ciencia jurídica; e *Ijtihad*, que es el *esfuerzo personal* en el estudio de la Ley.² En cambio, para referirse a la Guerra existe la palabra *Harb*; por tanto, el concepto correcto para hacer mención a la Guerra Santa en árabe es *Harbun Muqqadasatu*³. Estas primeras precisiones conceptuales son fundamentales para comprender que el *Djihad* involucra una conceptualización más amplia, en donde la noción de Guerra Santa conforma sólo uno de sus elementos constitutivos.

¹ Al respecto véanse: SCOTT, K., *A History of Christianity*; Harper and Row Publishers, 1953, New York, pp.408-414; PÉRONOUD, R., *Les Croisés*, Edit. Lib. Hachette, 1959, Paris. Pp. 211-239; HERTING, L., *Historia de la Iglesia*, Traducción: Eduardo Valenti, Edit. Herder, 1960, Barcelona. Pp.208 y ss.; JEDIN, H., *Manuel de Historia de la Iglesia. Volumen III*, traducción: Daniel Ruiz Bueno, Edit. Herder, 1970, Barcelona. Pp.673 y ss.; RUNCIMAN, S., *Historia de las Cruzadas. La Primera Cruzada y la fundación del Reino de Jerusalem. Volumen*, Traducción: Germán Bleiberg, Edit. Revista de Occidente, 1956, Madrid, pp.81-91; LEIB, B., *Rome, Kiev et Byzance, a la fin du XI siècle*, Auguste Picard Editeur, 1924, Paris. Pp.179-191; LÓPEZ, R., *El Nacimiento de Europa, Siglos V-XIV*, traducción: Juan Godo Costa, Edt. Labor, 1965, Barcelona. Pp. 270-272; GROUSSET, R., *L'Épopee des Croisades*, Libraire PLON, 1939, Paris.pp.1-12; KNOWLES, M.D., *Nueva Historia de la iglesia* Tomo II, *La Iglesia en la Edad Media*, Traducción: T. Muñoz Schiaffino, Edic. Cristiandad, 1977, Madrid. Pp. 224-228; STEVENSON, W., "The First Crusade", en: *The Cambridge Medieval History*, Vol V. Cambridge University Press, 196, p.265-299; GROUSSET, R., *Histoire de Croisades et du Royame Franc de Jerusalem*, Tomo III, Libraire PLON, 1936, Paris, Preface.p. VIII; PERROY, E et AL., *La Edad Media. La Expansión de Oriente y el nacimiento de la civilización Occidental*, Edic. Destino, 1969 (1961), Barcelona.p.293; HUSSEY, J.M.; "The Later Macedonian, The Comneni an the Angeli. 1025-1204", en: *The Cambridge Medieval History*, Cambridge University Press, 1960, p.215; PREVITE-ORTON, C.W., *The Shorter Cambridge Medieval History*, Cambridge University Press, 1966.p.507-544; OLDENBURG, Z., *Las Cruzadas*, Edit. Destino, 1974 (1968), Barcelona.p.475; SPULER, B., *The Muslim World, a historical survey*, translate by the Germany by F.R.C. Bagley, Edit. E.J. Brill, 1960, Leiden.p.17

² BAUSANI, A., *El Islam en su Cultura*, traducción: Stella Mastrangelo, Edit. Fondo de Cultura Económica, 1993 (1980), México D.F. p. 43.

³ AMIR ALI, M., "Jihad Explained" <http://www.cco.caltech.edu/~calmsa/iije/18.Jihad> , 21 Sep. 1994. Ver tb.: LEWIS, B., *El lenguaje Político del Islam*, Trad. Mercedes Lucini, Edit. Taurus, 1990, Madrid., p.125 y ss.; GARDET, L., "Djihad" en: A.A.V.V., *Dictionnaire de l'Islam. Religion et Civilisation*, preface d' Ismail Kadaré, Edic. Albin Michel, 1997, Paris., p.238-239.

II

La doctrina del *Djihad* no fue concebida por Mahoma, sino que es el resultado del consenso de los juristas y estudiosos de la Ley Islámica, quienes en época postcoránica -es decir, luego de la compilación de la llamada vulgata durante el Califato de Utman (644-656)-, se encargaron de estudiar y recopilar todos aquellos elementos constitutivos de lo que forma parte de la Tradición Islámica.

El primer jurista a quien se le atribuye la elaboración de una doctrina del *Djihad*, fue Sufyan al-Thawri quien lo definió como el "esfuerzo en el camino de Dios", esto sucedió en el 715, es decir, casi un siglo después de la muerte de Mahoma. Este esfuerzo se comprende a partir la expansión de la fe verdadera sobre los infieles, a quienes se les combate, puesto que en una de sus dimensiones el *Djihad* contempla la Guerra, siempre y cuando se encuentre amenazado o transgredido. Esto último tiene su fundamento en lo que expresa la Sura II, aleya 186: "Combatid en el camino de Dios a quienes os combaten, pero no seáis los transgresores. Dios no ama a los transgresores". Esto último indica que la guerra en el Islam tiene un carácter eminentemente defensivo, no obstante, al tener una vocación universal debe luchar por conquistar aquellos territorios donde habitan los infieles -la casa de la guerra(*Dar al Harb*)-. Ante estos se vive constantemente en un estado de guerra hasta que formen parte del dominio islámico⁴. No obstante, esta conquista se debe hacer primero por vía pacífica, ya que el Islam es la religión de la paz. Lo anterior se denota en el análisis de la raíz triconsonántica de la palabra Islam -S.L.M- de donde se extrae la palabra Salam, que significa paz.

III

En la doctrina islámica el mundo se divide en dos ámbitos antagónicos: la casa del Islam -*Dar al Islam*-, que es donde habita la *Ummah* -la comunidad organizada política y religiosamente- que se rige por la Sharia, la ley musulmana y son gobernados por príncipes musulmanes. La otra, de la cual ya hicimos mención, es la denominada Casa de la Guerra -*Dar al Harb*, espacio donde se lleva a cabo la conversión de todos los infieles que en él habitan. Es aquí donde se manifiesta una labor expansiva pero justificada en la defensa de la religión; y es aquí, también, donde se manifiesta la dimensión física del *Djihad*.⁵

Para comprender cuales son los aspectos que involucra este esfuerzo, debemos indicar que el concepto *Djihad* se manifiesta en dos sentidos: el Gran *Djihad* y el Pequeño *Djihad*. El gran *Djihad* -o *Mudhahada*- se define como "la lucha contra sí mismo, contra las tendencias que arrastran al hombre fuera de su centro, lo que, llevándolo hacia deseos parciales le conduce a fabricarse ídolos y, por consiguiente, le impide reconocer la unidad de Alá. Esta "idolatría" interior es más difícil de

⁴ MAILLO, F., *Vocabulario de Historia Árabe e Islámica*, Edit. AKAL, 1996, Madrid, p. 61. Ver tb. MORABIA, A., *Le Jihad dans l'Islam médiéval*, Preface de Roger Amaldez, Editions Albin Michel S.A., 1993, Paris. Ver especialmente p.119-145; 179 y ss. Y tb. 291 y ss.. Cfr. SOURDEL, D., "Appels et programmes politico-religieux durant les premiers siècles de l'Islam" en: A.A.V.V., *Prédication et propagande au Moyen Age. Islam, Byzance, Occident*, Presse Universitaires de France, 1983, Paris, p.128.

⁵ TYAN, E., "Djihad", en: *Encyclopédie de l'Islam*, Établie avec le concours des principaux orientalistes par B.Lewis, Ch.Pellat et J. Schacht, Tome II, Leyde E. J. Brill, 1965, Paris, p.552. y tb. AHMAD MOHAMMAD EL HOFY., *L'Islam. La tolerance de l'Islam*, traducción: Ibrahim el Monelhy, Le Conseil Supérieur des Affaires islamique, R.A.V., 1969, Le Caire. p.95. MUTAHHARI, M., *La Guerra Santa del Islam (Yihad) y su legitimidad en el Sagrado Corán*, Edit. AL-FAYR, 1997, Bs. Aires.; KHOURY, A., "Guerre Sainte" en: *Dictionnaire de l'Islam, Histoire-idées-grandes figures*, Edic. Brepols, 1995, Belgique, p. 174-178.

vencer que la exterior. Por eso para comenzar esta etapa, es necesario conseguir la expansión del Islam en todo el *Dar al Harb*⁶.

No todos los miembros de la comunidad musulmana llevan a cabo este gran *Djihad*, puesto que requiere una gran preparación y capacidad espiritual. Es por lo mismo, que quienes lo practican son aquellos místicos del Islam, los denominados *Sufies*. Estos son el equivalente al monje cristiano, pero junto a su preparación en la lucha espiritual, son entrenados para el combate armado en sus "monasterios" llamados *ribat*. En su búsqueda espiritual deben atravesar diferentes estados del alma, siendo sólo los más capacitados quienes llegan a conocer la grandeza de Alá. Estos diferentes estados espirituales son denominados *Nafs*⁷. La doctrina Shiita ha denominado a este *Djihad* mayor, "el *Djihad* de almas".

El *Djihad* menor, denominado por la doctrina Shiita "Djihad de cuerpo", se relaciona con la defensa de la fe por la fuerza contra un enemigo exterior que la amenaza o la persigue. Este se transforma en una obligación de suficiencia, un deber colectivo -*Fard al-Kifaya*- cuyo cumplimiento por un número suficiente de musulmanes dispensa otros. Según la doctrina clásica general, este *Djihad* consiste en la acción armada con vistas a la expansión del islam, o bien la lucha defensiva del dominio islámico (en este último caso el *Djihad* puede convertirse en un deber fundamental o individual, *fard al-ayn*). El Califa o, en su caso el Emir o Sultán deberá preparar las tropas una vez al año y dirigirse hacia el lado más expuesto del territorio islámico. Las gentes del libro -*al-h al-Kitab*- tiene la opción de someterse a la protección musulmana a cambio de un tributo de capitación -*jizya*- y de un impuesto sobre tierras, formando parte de la sociedad musulmana con el estatuto de *Dimmies*, protegidos; si ofreciesen resistencia, una vez vencidos, serán esclavizados o exterminados a criterio del Jefe de la expedición. Para los paganos, teóricamente, su alternativa es la conversión o la muerte, aunque, en la realidad, la imposibilidad absoluta de aplicar el rigor de la Ley dio lugar a que mazdeístas e indúes y miembros de otras religiones fueran asimilados como gentes del libro.

El *Djihad* tiene como objetivo el establecimiento de la ley de Dios; y dado que es un deber debe emprenderse con la recta intención de hacer que triunfe el Islam, por eso que el que combate en el *Djihad* es el *Mujahid*, literalmente el que se esfuerza en la vía de Dios, y si ofrece su vida en sacrificio es por excelencia testigo -*Shahid*-. La muerte en combate borra las faltas y abre las puertas del paraíso.⁸

En este sentido, cobra mayor importancia la distinción entre el *Dar al Islam* y el *Dar al Harb*, siendo en este último donde se lleva a cabo la lucha -*Quital*- y la defensa, la cual se justifica a partir de lo establecido en el Corán, que dice: "A quien os ataque, atacadle de la misma manera que os haya atacado" (II,190)⁹ y también "Si os combaten, matadlos: esa es la recompensa de los infieles" (II,187)¹⁰. Los límites del *Djihad* estan dados por la conversión de los infieles, o bien, cuando la autoridad política del Islam es aceptada.

⁶ Véase: TURNER JOHNSON, J., *The Holy War Idea in Western and Islamic Traditions*, The Pennsylvania State University Press, 1997, Pennsylvania. p.35; AHMAD MOHAMMAD EL HOFY, (n.4) p.119; TYAN, E.(n.4)p.551; SACHIKO MURATA et AL., *The Vision of Islam*, Edit. I.B. Tauris & Co. Ltda, 1995,p.21; AL-'ALLAMAH AS-SAYYID, *Al-mizan an Exegesis of the Quran*, translate by Sayyid Akthar Rizzi, Edit.WOFIS, Theran-Iran, 1982,p.87; y tb. GARAUDY, R., *Promesas del Islam*, traducción: Nuria Lagos Jaraiz, Edit.Planeta, 1981, Madrid. p.41.

⁷ *Id.*, y tb. SHAIK TANER ANSARI, "The Greater Jihad" <http://www.Oadiri-rifai.org/Jihad.html> , 1996.

⁸ Maillo, F.(n.4)p.264.

⁹ CORÁN, Traducción, Introducción y notas de Juan Vernet., Edit. Planeta, 1973 (1963), Madrid, II, 138., p.25

¹⁰ *Id.*

IV

Será durante el primer impulso expansivo del Islam, que el *Djihad* menor se manifestará con toda su fuerza. Lo anterior, debido a que desde la muerte de Mahoma y la configuración de la primera comunidad islámica, hasta el gobierno de la dinastía Ummaya, el Islam logró consolidar una cohesión y unidad, que pocas veces en su historia verá. Sin duda alguna, fue este el momento de mayor expansión, extendiendo sus territorio hasta las riveras del Indo por Oriente y hasta la Península Ibérica por Occidente. Igualmente, hacia el norte llegará a rozar los límites del Imperio Bizantino, poniendo a este en trance muchas veces. Con el advenimiento del siglo IX y la ascensión de la dinastía Abbasi (750-1258) en el poder, el Islam va a entrar en un proceso de escisión interna, provocado por el surgimiento de familias que intentarán pugnarse el poder del Califato. Es durante este período que el Islam cesa en su expansión comenzando un lento retroceso en sus fronteras. Pasará un tiempo antes de que el Islam pueda reeditar glorias de momentos pasados; pero para eso será importante la existencia de un líder que pueda ordenar y unir a la comunidad, para lograr su cometido.¹¹

¹¹ TYAN, E.(n.4)p.551